阿毗曇毗婆沙論卷第五十一

覩

迦旃延子造　五百羅漢釋

北涼天竺沙門浮陀跋摩共道泰等譯

智揵度他心智品第三之三

有自性念生智問曰自性念生智體性是何答曰體性是慧彼心聚中以念力多故名念生智如念處安那般那念除去色想亦如是此是自性念生智體性乃至廣說

已說體性所以今當說何故名自性念生智答曰生而得此智故名自性念生智復次住善心性不善心性無記心性能知故名自性念生智復次過去法更不變故名自性能知此法故名自性念生智

問曰為作何業得是智耶答曰或有說者常為衆生說歡喜樂聞語彼業能生如是報復有說者若修治狹小處令使寬博以此業故在母胎中而不迫迮以是業故能生此報復有說者若人以甘美飲食施他彼業得如此報評曰應作是說此是不惱害他

業報若衆生不作惱害他業在母胎
中則得寛博不為風熱冷病脂血所
困苦若出胎時亦不為産門所逼切
以是事故不忘所念一切衆生若於
産門不逼切者皆有念前世智以為
産門所逼切故皆失所念問曰念生
智為初時勝為中後時勝耶答曰或
有初中後盡勝者或有初勝者如尸
婆羅等初生之時作如是説此家中
頗有種種財物及諸穀米可以施於
貧窮者不或有中時勝者如賴吒波
羅等或有後時勝者如菴摩羅吒等
問曰念生智為念幾生耶答曰或有
説者念一生復有説念二生乃至七
生曽聞王舍城中有屠兒名伽吒是
阿闍貰王少時親友而語阿闍貰言
太子汝若登王位時與我作何善事
耶阿闍貰答言與汝從心所願阿闍
貰害其父令而登王位時屠兒伽吒
往諸王所而白王言大王往日許我
所願今正是時王答之言隨意求索
時伽吒屠兒便説心願使我於王舍
城内獨得屠煞不聽餘人時王語言

汝令何用是弊悪願為更求餘願是
時屠兒復語王言善悪諸業悉無果
報王語之言何以知之作是說耶屠
兒荅言大王當知我自憶念於七世
中在王舍城常屠羊自活命終之後
生三十三天王聞是語極生疑㤨即
以是事而往白佛佛告王言如其所
說而無有異此人施辟支佛食發於
邪願使我於王舍城中常獨煞羊賣
肉以此業故七生人中七生天上今
於此身業報已盡却後七日身壞命
終當生盧膅地獄以是事故知念生
智憶念七世復有說者能念五百世
事曾聞有一比丘自念五百世次第
常生餓鬼中若憶念過去飢渴苦時
則於諸有而生苦想斷一切緣獨勤
行精進得須陁洹果作是思惟我恒
得諸比丘所須之物使我行道我今
應當還求所須施諸比丘即行勸化
時諸比丘而語之言汝先嬾惰今以
何故勤行教化時彼比丘即向諸比
丘廣說上事以是事故知念生智憶
念五百世事復有一比丘自憶念六

第五百世生地獄中若憶念受地獄
苦時舉身毛孔血流而出汗身及衣
日日詣水澡浴浣衣勤行精進得阿
羅漢果更不澡浴浣衣時諸比丘而
語之言汝常澡浴浣衣以水為淨今
何以不此比丘向諸比丘廣說上事
如此憶念五百世事復有或憶念世
界成時者曾聞有旃陁羅王名多羅
犫佉善通呪術及諸論有子名奢頭
羅顏貌端正當於尒時尊者舍利弗
作婆羅門名弗伽羅娑羅善通皮陁
及皮陁分經有女名波翅多時旃陁
羅王往詣弗伽羅娑羅所而語之言
可以汝女用妻我子時弗伽羅娑羅
婆羅門便生瞋恚而語之言汝於四
姓卑下我於四姓尊貴何緣以女用
妻汝子時旃陁羅王語婆羅門言夫
種族姓尊卑無有常定汝頗曾聞誰
造梵書耶婆羅門荅言我聞是瞿頻
陁羅婆羅門所造復問誰造佉盧吒
書耶婆羅門荅言我聞是佉盧吒仙
人所造復問誰造此皮陁及皮陁分
經而荅之言皆是往昔大婆羅門等

之所造作時旃陁羅言如是等往昔
諸人皆是我身時婆羅門聞是語已
心生歡喜便以已女而妻其子如此
憶念世界成時事經說佛告村主我
自憶念九十一劫以来不曾為飲食
故起身口意惡業問曰佛為以念前
世智為以自性念生智憶念此事若
以念前世智知者何以念九十一劫
而不多耶若以自性念生智知者何
故但說憶念七世或五百世乃至憶
念世界成時而不說憶念九十一劫
者耶荅曰應作是說佛以念前世智
知問曰若然者何故但說九十一劫
而不多耶尊者波奢說曰若說百劫
亦生此疑但說此不違法相復次九
十一劫中有七佛出世故復次從此
已来種相好業故復有說者以自性
念生智知問曰若然者何故說自性
念生智憶念七世若五百世乃至劫
成時而不說九十一劫耶荅曰餘人
如此佛則多知問曰自性念生智為
憶念中有時不荅曰或有說者不知
所以者何中有微細非自性念生智

阿毗曇毗婆沙論第五十一卷 第六張

境界故評曰應作是說憶念中有所
以者何若不憶念者於前生則憶念
少多不憶念少分
問曰菩薩前身時有自性念生智最
後身時為有不耶若有者云何緣力
勝因力耶若無者菩薩云何轉衰退
耶答曰應作是說最後身有問曰若
然者云何現在外緣力勝過去內因
力耶答曰不以無外緣力故名為內
因力乃以利根故名內因力菩薩於
一切衆生根利最勝誰作是說菩薩
最後身無外緣力耶淨居諸天為現
老病死苦亦因弥伽釋王女為說讚
涅槃偈如說
安樂以為母 無憂以為父 寂靜以為妻
不久汝當得
見聞是事心生猒患然後出家過去
諸佛亦為菩薩說道具諸法如是等
豈非外緣力耶復有說者最後身無
問曰若然者云何菩薩轉衰退耶答
曰菩薩雖無此智而有勝妙念前世
智願智
云何時心解脫云何不動心解脫問

曰何故作此論荅曰此是佛經佛經
說佛告阿難比丘不應樂著聚集種
種談議所以者何若樂著聚集種種
談議欲求身證時心解脫不動心解
脫者無有是處若比丘不樂著聚集
種種談議欲求身證時心解脫不動
心解脫者斯有是處佛經雖作是說
而不廣分別云何是解脫體性云何
得此解脫根揵度雖說得是二解脫
而不說此二解脫體性今欲說此二
解脫體性故而作此論復有說所以
作論者或說時心解脫是有漏非時
心解脫是無漏欲止如是說者意亦
明此二解脫是無漏復有說所以作
此論者或有說時心解脫是有為非
時心解脫是無為為止如是說者意
亦明此二解脫是有為故復有說所
以作論者或有說時心解脫是學非
時心解脫是無學所以者何時心解
脫有所作故非時心解脫無所作故
為止如是說者意亦明此二解脫俱
是無學故而作此論
一切有為無為法中二法是解脫體

性有為法中是大地中解脫無為法
中是數滅大地中解脫有二種謂染
汙不染汙染汙者邪解脫不染汙者
是正解脫正解脫有二種有漏無漏
有漏者與不淨無量等相應者是也
無漏者學無學學者與苦法忍乃至金
剛喻定相應者是也無學者是阿羅
漢阿羅漢有二種謂時心解脫非時
心解脫時心解脫者五種阿羅漢非
時心解脫者是一種阿羅漢此二種
阿羅漢離欲得無欲是心解脫離無
明是慧解脫問曰若離欲得無欲是
心解脫離無明是慧解脫者集法經
說云何通如說云何時心解脫答曰
是不貪善根對治於貪云何非時心
解脫答言是不癡善根對治於癡如
是解脫是善根性耶答曰集法經文
應如是說云何時心解脫答曰言與
不貪善根相應解脫是也云何非時
心解脫答言與不癡善根相應解脫
是也此文應如是說而不說者有何
意耶答曰或有為不貪故而斷貪心
或有為不癡故斷於癡心是故作如

是說問曰何故名時解脫答曰待時

得故名時待時者待於六時六時者
謂衣食卧具說法方人待衣者得好
細軟衣則能得解脫不得則不得解
脫待食者若得蘇蜜肉等美食能得
解脫不得則不得解脫待卧具者若
得厚軟卧具能得解脫不得則不得
解脫待說法者若聞善方便說法人
所說則能得解脫不聞則不得解脫
待方者若其方寂靜無諸乱内則能
得解脫若不寂靜則不得解脫待人
者若得善性易共住人同處者則能
得解脫不得則不得解脫何故名非
時解脫耶答曰不待時而得解脫故
名非時解脫不待時者不待六時謂
衣食卧具說法方人等不待衣時者
着糞掃衣能修善法勝時解脫者價
直百千兩衣不待食時者雖食下賤
麁食而能修道勝時解脫食百味食
不待卧具時者坐於石上而能修道
勝時解脫坐厚軟[illegible]上不待說法時
者若聞無方便說法人所說則速入
禪定不待方時者若其方多鬧乱内

則速入定不待人時者若得惡性難
共住人而共同處則速入定復次狭
小道得此法故名時解脫問曰何者
是狭小道荅曰或有於一身中種善
根第二身成熟第三身得解脫若不
以狭小道得者名非時解脫何者非
狭小道或有於六十劫而修方便如
尊者舍利弗或有於百劫而修方便
如辟支佛或有於三阿僧祇劫而修
方便如佛世尊復次以劣弱道得故
名時解脫何者是劣弱道於彼善法
不數數修不常修一切時修若於日
初分修中分後分則不修若於初夜
修中夜後夜則不修與上相違名非
時解脫復次以多定道得故名時解
脫以多慧道得故名非時解脫復次
行者若為適意不適意利益不利益
苦樂所須具作障导者名時解脫與
上相違名非時解脫
時解脫是五種阿羅漢非時解脫是
一種不動法阿羅漢問曰何故五種
阿羅漢是時解脫荅曰各有勝故五
種阿羅漢是時解脫以人多故一種

不動法阿羅漢是非時解脫合三乘
道故亦有等義俱在無過清淨身中
生故復次以下人多故五種阿羅漢
名時解脫以上人少故一種不動法
阿羅漢名非時解脫如今世間王者
大臣長者居士甚少卑下人甚多如
是辟支佛得波羅蜜聲聞甚少時解
脫阿羅漢甚多復次易得易起故五
種阿羅漢是時解脫難得難起故一
種不動法阿羅漢是非時解脫如今世
人往師子王國及真丹國還者甚少
若從此村至彼村還者甚多彼亦如
是復次時解脫法不多用功不有所
作而得故五種阿羅漢是時解脫非
時解脫法多用功多有所作而得故
一種不動法阿羅漢名非時解脫復
次時解脫法有增有減故五種阿羅
漢是時解脫增者是勝進減者是退
非時解脫無增減故一種不動法阿
羅漢是非時解脫無增者無勝進無
減者無退如說時解脫是愛法問曰
何故時解脫是愛法耶答曰如經本
說時解脫阿羅漢守護愛重此法使

我於此法莫退如人唯有一目其家眷屬皆共護之不令冷熱風坌而毀壞之彼亦如是復次時解脫阿羅漢於解脫不得自在多用功乃現在前起現在故心生歡喜故名愛法非時解脫於解脫得自在不多用功而現在前起現在故心不生喜不名愛法復次時解脫阿羅漢有退以畏退故數數起解脫現在前非時解脫阿羅漢無退以不畏退故不數數起解脫現在前復次時解脫阿羅漢多人所愛用故名愛法與此相違名不愛法復次時解脫阿羅漢以多信得道故名愛法非時解脫阿羅漢以慧多得道故名不愛法復次非時解脫阿羅漢有憎惡聖道善根如空空無願無願無相無相三昧以此善根憎惡聖道故不愛此法時解脫阿羅漢無此善根故愛護此法經本雖不說義應如是問曰何故非時解脫阿羅漢名不動法耶答曰以勝妙故如今世間所有勝妙飲食衣服瓔珞所在之處不動人瞋心彼亦如是復次煩惱能

令人心動能令人心生而不熟濕而
相著以穢汙故在善心上無其勢力
故不得自在故名不動復次已斷煩
惱更不復退故名不動如善射人正
射於的稱言不動彼亦如是如經說
佛告舍利弗若比丘比丘尼有不動
解脫法寶瓔珞者能斷不善法修於
善法問曰何故不動解脫名法寶瓔
珞耶答曰以堅牢故勝妙故無過故
輕舉故無垢故清淨故難得故名寶
瓔珞復次辟如泉池之中若以寶珠
投之則不雜垢穢若人身中有不動
解脫寶瓔珞者則不雜煩惱垢穢亦
復如是復次如人屋中有摩尼寶珠
者則無黑闇若人身中有不動法寶
珠者則無無明黑闇亦復如是復次
如方寶珠所置之處即安不動若人
身中有不動解脫方寶珠者其心不
動亦復如是復次如人家中有無價
寶珠者其家畢竟無貧窮之苦若人
身中有不動寶珠者其人永斷聖道
貧窮之苦亦復如是復次辟如如意
寶珠安置幢上隨人意念雨種種寶

能令百千衆生離貧窮苦佛世尊亦
尒以不動實珠安置四無量幢上隨
衆生所念雨種種法寶除去衆生貧
窮法寶之苦亦復如是問曰若不動
心解脫是勝妙法者何故經說是不
增不減法耶荅曰行者等得此法故
若滿東方有剎利子若滿南方有婆
羅門子若滿西方有居士子若滿北
方有首陁子剃除鬚髮著法服信
家非家於正法出家皆身證不動心
解脫而此法無有增減復次欲說佛
法饒財多寶故佛法除不動心解脫
更有無量餘善法功德不動心解脫
唯是一法故復次欲現如來身中有
無量功德故除不動心解脫更有無
量餘善功德不動心解脫唯是一法
故復次欲令疑者得決定故經說尊
者目揵連於僧中擯出瞻婆比丘諸
比丘咸有是念令僧減少佛作是說
若我弟子得深遠勝妙不動心解脫
於僧中出者不能令僧有增有減何
況彼犯戒衆威儀遠離白淨法者豈
能令僧有增減耶復次此法是無增

無減法故無增者無勝進無減者不
退失一切時心解脫盡與盡智相應
耶問曰何故作此論答曰欲令疑者
得決定故時解脫阿羅漢修二種慧
謂盡智無學正見非時解脫阿羅漢
修三種慧謂盡智無生智無學正見
或謂如時解脫阿羅漢修二種慧非
時解脫者亦尒如非時解脫阿羅漢
修三種慧時解脫亦尒欲決定說時
解脫修二種慧非時解脫修三種慧
故而作此論
諸時解脫盡盡智相應耶廣作四句
如經本說盡智者時解脫阿羅漢金
剛喻定一刹那須現在前盡智次第
相續起現在前從盡智起或起無學
正見或起世俗心非時解脫阿羅漢
金剛喻定盡智俱一刹那須現在前
次第相續起無生智現在前從無生
智起或起無學正見或起世俗心一
切阿羅漢盡修無學正見不必盡起
現在前問曰盡智無生智有何差別
耶答曰或有說者名即差別是名盡
智是名無生智復次所作已竟名盡

智從無學因生名無生智復次或未
曾得而得或曾得而得名盡智未曾
得而得名無生智復次解脫道勝進
道所攝名盡智唯勝進道所攝名無
生智復次盡智有五種阿羅漢無生
智有一種阿羅漢謂不動心解脫盡
智無生智是謂差別問曰初盡智為
是何智耶答曰或有說者是苦比智
所以者何行者初入聖道時觀果出
亦觀果如以毒箭射獸毒遍身中
後若死時毒氣還在瘡孔彼亦如是
復有說者是集比智所以者何行者
入聖道時觀果出聖道時觀因故如
是生死法或是因是果若知因知果
則生死道斷名為苦邊評曰應作是
說是苦比智集比智若是苦比智非
集比智若是集比智非苦比智

阿毗曇毗婆沙論卷第五十一

甲辰歲高麗國分司大藏都監奉
勅彫造